**Лекция: Человек**

Что представляет собой человек? Необходимо знать каждому христианину, вставшему на путь духовного делания, путь к спасению. Для правильного выстраивания своего пути к Богу необходимо знать о том, каким человек был до грехопадения. Только зная как человек пал, можно обозначить свое восстановление, только зная каким человек был, можно видеть человеческий первозданный идеал, и от того, как мы представляем себе грехопадение и каким мы представляем Первозданного, мы выстраиваем свой алгоритм спасения свой спасительный путь. От правильного понимания и путь будет правильным, а от искаженного понимания или незнания, наш путь превращается в блуждание по неизвестности, ведущее не к спасению, но к гибели подобно евангельским слепцам (Мф. 15:14.)

Человек есть венец творения Божьего, микрокосм, объединяющий в себе два мира: «*…середина между двумя крайностями, отстоящими друг от друга, - природой божественной и бесплотной и жизнью бессловесной и животной*…» [1]. В самом начале, необходимо отметить, что человек создан по Образу Божьему. Об Образе Божьем замечательно говорит Свт. Григорий Нисский, который утверждает , что строгое определение образа Божия невозможно потому, что Сам Бог совершенно неопределим тварным разумом. Он же предлагает понимать «образ Божий» в самом общем смысле, как совокупность благ, которыми наделил Бог человека, в которых обнаруживается сходство человека с исполненным всех благ Богом [1].

Человек в своем райском состоянии находился на возвышенном положении: в отличие от животных, которых, по повелению Божьему, творит земля и вода, в творении человека учувствует сам Бог: «*…И создал Господь Бог человека из праха земного, и вдунул в лице его дыхание жизни, и стал человек душею живою…*» (Быт. 2:7). Бог ставит человека, чтобы: «*…хранить и возделывать рай…*» (Быт. 2:15). Человек, находясь в состоянии созерцания Бога, имеет знание и о смыслах тварного естества, именно человек нарекает имена тварям, зная саму суть творений Божьих. Человек призван владычествовать в раю, а призыв Божий к хранению и возделыванию рая нельзя воспринимать в буквальном смысле. Заповедь эта не заключается в необходимости выкорчёвывать пеньки или вырывать сорняки, ибо сорняков до грехопадения не было. Возделывание рая, по мнению многих святых отцов, представляло собой преображение мира, которое должно было происходить по мере преображения самого человека. Да, безусловно, Человек в раю находился в состоянии совершенства, но совершенство человеческое, т.е. тварное отлично от совершенства абсолютного присущего, только Богу. Совершенство человеческое заключено, как бы в рамки, оно циклично, имеет свои периоды, именно поэтому мы можем говорить о Христе, как о совершенном отроке, юноше или муже в каждом состоянии Он как человек был совершен, но каждое из этих состояний имело возможность «изменения», перехождения из силы в силу. Наглядным примером изменения мира через изменение себя, является опыт всем известных русских святых: Серафима Саровского, преп. Сергия. По мере духовного возрастания отцов изменения их внутреннего мира, менялся и внешний мир окружавший их, и эти изменения видны хотя бы на примере их общения с животными.

Бог создал человека владыкой над миром видимым, но этим не ограничивается назначение человека. Бог создает человека не потому, что нуждается в творении, ибо Бог все достаточный. В отличие от человека, руководствующегося логикой необходимости, Бог руководствуется логикой любви, подобно детям, сорвавшим красивый цветок и бегущим к своим родителям, что бы поделиться с ними своей радостью, Бог создает человека просто так, без всякой необходимости, только для того, чтобы поделиться с человеком своей благостью и любовью.

Главнейшая из задач человека, согласно Максиму исповеднику, заключается в том, что человек должен был совершенствуясь **Стать храмом Божьим и через это соединить два мира**: мир вещественный и мир духовный.

1. **Вначале человек должен был преодолеть разделение на два пола, путем бесстрастной жизни и любви.**

Виды любви:

А) Духовная - это любовь к единству, присущая, прежде всего, христианам (дружба).

Б) Душевная - любовь бессловесных (т.е. лишенных ума или духа), но одушевленных существ: "по причине этой любовной силы птицы летают стаями".

В) Природная любовь - это любовь, присущая неодушевленным существам (по грехопадению, зашумлена сексуальными импульсами) [1].

**2.** **Человек должен был соединить рай и прочую землю** (через отсутствие пристрастия к части земли и труд).

А) Как пророк - человек был призван возвещать волю Божию земной твари словом и делом.

Б) Как священник - человек должен был возносить от лица всей земли жертву хвалы и благодарения Богу и низводить на землю благословение (Синергия).

В) Как царь - человек был поставлен владыкой всего видимого мира [1].

**3. Преодолеть разделение на небо и землю** - фактически преодолеть силу земного притяжения. Через душу посредствам духа –ума [1].

**4. Любовью соединяет тварную природу с нетварной, являя их как единое и одно, благодаря усвоенному состоянию благодати, которого он достиг [1].**

Для решения этих задач, проще, человек в отношении Бога должен был достигнуть обожения или по иному усыновиться Богу, в отношении ближнего - возрастать в любви. **Ибо не любящий ближнего не может любить Бога.** В возрастании в любви, огромную роль играет семья, образ которой часто в богословии используется, как одно из многих выявлений Троичного догмата. Именно семья является тем выразителем истинной любви, в которой единосущные по природе члены, но разные личностно, в любви соединяются в единый организм. В отношении природы, человек должен был стать преображающим инструментом. Наличие образа Божия оказывается условием не только стремления человека к Богу, в том числе и в молитве, но и предпосылкой для выполнения поставленной задачи - осуществления последнего синтеза Бога и всей твари.

Для того, чтобы раскрыть учение о человеке, необходимо вспомнить о таких богословских терминах, как: дихотомия и трихотомия.

**Дихотомия** - это учение церкви о делении человека на душу и тело.

**Трихотомия** - учение о том, что человек состоит из тела души и духа.

**Тело:**

В античном мире существовало достаточно пренебрежительное отношение к человеческому телу, такое отношение к телу имело место у гностиков или у Оригена. Но Церковь никогда не принимала такого отношения к человеческому телу, всякое творение: «…*хорошо весьма*…» (Быт. 1:31) - говорит нам свящ. Писание. Тело в свято-отеческой традиции – храм Духа. Созданный по образу Божьему, т.е. имеющий возможность Обожения, уподобления Творцу, человек, по мнению Игнатия Брянчанинова, представляет собой: «*…Богозданный храм Божества по душе и телу…*» [2] (ст.20). Такое определение человека основано св. Игнатием на Священном Писании, которое говорит о человеке, как о храме, доме или сосуде, с той лишь разницею, что человек: *«…который не захочет быть домом Божиим, сосудом Божественной благодати, соделывается домом и сосудом греха и сатаны…*» [2] (ст.19.), храмом же Божьим человек становится посредством действия Святаго Духа (Еф. 2, 22).

Назначение тела - являться орудием души и служить объединению мира вещественного с невещественным. Без тела такое соединение было бы невозможным. Священное Писание нам говорит: «*… Ибо Отец и не судит никого, но весь суд отдал* Сыну…» (Ин. 5:22), именно потому такой суд возможен для Сына, что он явился в теле и сейчас в теле пребывает с Отцом. Ангелы, не имеющие тела, не принадлежат тварному миру во всей полноте и поэтому не судят и не преображают мир. И именно потому священное Писание говорит нам о Диаволе, как о «князе мира» (Ин. 12:31), что он, завладев через обман природой человека, через нее распространил свое пагубное влияние на всю природу мира.

**Душа:**

Следуя св. Иоанну Дамаскину: «…*Душа есть сущность живая, простая и бестелесная, по своей природе невидимая для телесных глаз, бессмертная, одаренная разумом…*». Продолжая свою мысль о душе, св. Иоанн Дамаскин говорит: «*…Бестелесной же и невещественной она называется по сравнению с нами*, *ибо все, сопоставляемое с Богом, Который один только несравним ни с чем, оказывается и грубым и вещественным, потому что одно только Божество поистине – невещественно и бесте*лесно*…*» [4]. При этом, не смотря на то, что святые отцы называют душу бессмертной, она все же имеет свою смерть. Душа неуничтожима, но смерть души – это духовная смерть - неведение Бога, отрешение, отстранение от Него. Потому и сказано в Писании: «*…Душа согрешающая, она умрет…*» (Иез. 18:20). Святые отцы, выделяют в душе три силы:

1. **Мыслительную (рассудок)** - которая есть внутренняя жизнь души в самой себе; мыслительной силе свойственны суждения и убеждения образующие рассудок. А также память [2].
2. **Желательную (воля)** - указывающую на то, к чему стремится душа или дух: Благо, Зло, Наличное

Удовольствие, Печаль, Ожидаемое Вожделение , Страх [2].

1. **Раздражительную (чувства)** - ответственную за активное проявление души вовне, т.е. действие обеспечивает непрерывное возрастание в добродетели, стойкость, твердость и мужество в борьбе со злом [2].

Все силы души неотделимы друг от друга и непрестанно взаимодействуют. Наибольшего единства они достигли в подчинении духу, сосредотачиваясь на созерцании и познании Бога. В этом познании, по слову св. Симеона Нового Богослова: «*…от их разделения не остается и следа, они пребывают в единстве подобно единству Святой Троицы…*» [4].

**Дух:**

Дух есть высшая способность человеческой души, посредством которой человек познает Бога. По иному, в свято-отеческой традиции Дух именуется как Ум, в отличнее от рассудка – интеллекта позволяющего видеть частное, Ум (разум) возводит к сущему, направлен на созерцание Божества. Человеческий дух вмещает в себя Божественную благодать, является ее проводником для всех сил души.

Св. Феофан Затворник пишет: «*…В каждом человеке есть дух – высшая сторона человеческой жизни, сила, влекущая его от видимого к невидимому, от временного к вечному, от твари к Творцу, характеризующая человека и отличающая его от всех других живых тварей наземных. Можно сию силу ослаблять в разных степенях, можно криво истолковывать ее требования, но совсем ее заглушить* или *истребить нельзя. Она неотъемлемая принадлежность нашего человеческого естества…*» [3].

Напоследок, для полноты раскрывающегося образа человека, необходимо несколько слов сказать о том, что такое Личность в человеке и какое место в православной антропологии она занимает.

**Личность** (лицо, ипостась) – "ипостасная воля", свободное распоряжение человеком его природой. Личность дает бытие природе, приводя в единство душу и тело человека, именно она делает выбор, мотивируя его тем или иным образом и приводит к реализации, то или иное направление природного стремления [1].

**\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_**

1 - Д.В. Новиков. Христианское учение о человеке. I. Изначальное устроение человека.

2 - Православный Свято-Тихоновский Гуманитарный Университет.

Факультет Дополнительного Образования. Святоотеческое учение о Человеке. ХРЕСТОМАТИЯ ОПРЕДЕЛЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА. Москва 2011. Игнатий (Брянчанинов), свт. Слово о человеке.

3 - Феофан Затворник, свт. Начертание...., Ч.1, В),

4 - https://azbyka.ru/dusha.